



**SEMINAR HUKUM ISLAM SEMASA
PERINGKAT KEBANGSAAN
17 - 18 JUN 1997**

KERTAS KERJA SOKONGAN

***KESAN PERUBAHAN MASYARAKAT
TERHADAP PRINSIP AL-QARINAH
DALAM KES-KES JENAYAH MENURUT
HUKUM KETERANGAN ISLAM***

OLEH

ENCIK RUZMAN MD. NOOR

**ANJURAN
JABATAN FIQH DAN USUL
AKADEMI PENGAJIAN ISLAM
UNIVERSITI MALAYA**

KESAN PERUBAHAN MASYARAKAT TERHADAP PRINSIP AL-QARINAH DALAM KES-KES JENAYAH MENURUT HUKUM KETERANGAN ISLAM

Oleh:

Ruzman Md. Noor

Jabatan Syariah dan Undang-Undang Islam
Akademi Pengajian Islam
Universiti Malaya

Pendahuluan

Qarinah merupakan salah satu kaedah pensabitan yang diterimapakai oleh sistem perundangan Islam. Kaedah-kaedah pensabitan yang lain termasuklah **iqrar**, **shahadah yamin**, pendapat pakar, akhbar dan pengetahuan qadi. Kesemua kaedah pensabitan ini disebut sebagai **al-bayyinah**. Ibnu al-Qayyim **mengertikan al-bayyinah** ini sebagai segala sesuatu yang dapat menyingkap dan memberi gambaran tentang sesuatu hak dan kebenaran.¹ Pengertian ini memberi kesan yang besar

¹ Ibn Qayyim al-Jawziyyah, *al-Turuq al-Hukmiyyah Fi Siyasah al-Syar'iyah*, Muassasah al-'Arabiyyah, Qaherah, 1961, mm. 13/28.

Ibn al-Qayyim memberi penjelasan berikut: "Al-Bayyinah adalah satu nama yang merangkumi segala sesuatu yang boleh menyingkap dan menunjukkan kebenaran. Sesiapa yang mengkhususkan konsep bayyinat ini hanya kepada dua saksi, empat saksi atau seorang saksi tidak akan mencapai maksud bayyinah yang sebenarnya. Al-Bayyinah di dalam al-Quran memberi erti segala hujjah, petanda dan asas yang membawa kepada keadilan. Perkataan al-Bayyinah di dalam al-Quran tidak mengkhususkan pengertiannya kepada dua orang saksi sahaja. Rasulullah bersabda yang bermaksud: "Al-Bayyinah ke atas penuntut sementara sumpah ke atas yang ingkar." Hadith tersebut bermaksud bahawa penuntut boleh dan perlu membawa apa sahaja bentuk keterangan yang boleh memperjelaskan serta mendokong tuntutan, dan dua orang saksi adalah antara keterangan yang boleh dikemukakan. Adalah tidak diragukan bahawa terdapat lain-lain keterangan yang berkemungkinan lebih kuat dari shahadah seperti keterangan keadaan (circumstantial evidence)."

terhadap pemakaian beberapa kaedah pensabitan khususnya bagi kaedah *al-qarinah* di dalam kes-kes jenayah. Kebanyakan ulama tidak membezakan antara *al-bayyinah* dan *al-shahadah*. Perbincangan mereka secara panjang lebar hanya menyentuh soal *al-shahadah* dan ini diertikan sebagai *al-bayyinah* di dalam hukum keterangan Islam. Ibn al-Qayyim mengasaskan pendapat ini kepada beberapa alasan:

- i. Apabila al-Quran menyebut soal *shahadah* termasuklah bilangan serta syarat yang diperlukan, ia tidak menafikan kepentingan dan pemakaian kaedah sabitan yang lain.² Ibn Taymiyyah memberi komentar tentang surah al-Nisa' ayat 282 dengan katanya yang bermaksud: "Suruhan di dalam al-Quran yang menghendaki supaya muamalah yang berbentuk hutang perlu dicatat dan dipersaksikan oleh dua orang saksi adalah satu nasihat dan ia tidaklah bermaksud perlu diikuti dengan kaedah tersebut di dalam setiap kes."³
- ii. Perkataan *al-bayyinah* di dalam surah-surah al-'Ankabut: 35, al-Hadid: 25, al-'Anam: 57 dan lain-lain surah memberi erti asas hujjah, dasar, petanda, keterangan, tanda dan bukti.⁴

² Ibid., m. 83.

³ Ibid., m. 84.

⁴ Ibid., m. 28. Juga lihat, Muhammad Salam Madkhur, *Al-Qada' Fi al-Islam*, Dar al-Nahdah, Mesir, 1964, m. 83.

- iii. Hadith Nabi bermaksud: “**Bayyinah** ke atas penuntut dan sumpah ke atas yang ingkar”, adalah umum yang merangkumi semua kaedah pembuktian.⁵

Pendapat dan pendekatan Ibn al-Qayyim ini adalah sesuai dengan perubahan sosial dan kepentingan umum. Ia adalah selari dengan roh dan semangat Syariat Islam itu sendiri. Pendekatan ini dapat membuka satu ruang baru kepada perbincangan menyentuh syarat-syarat yang dikenakan kepada prinsip *al-shahadah* di dalam aspek-aspek tertentu. Antara aspek-aspek yang boleh diketengahkan ialah: pensaksian anak **bagi** pihak kedua ibubapanya, persaksian kanak-kanak di bawah umur, persaksian suami atau isteri **bagi** pihak pasangan tersebut, saksi fasiq, saksi bukan Islam, persaksian wanita dalam kes-kes tertentu dan bilangan saksi yang tidak cukup.

Pengertian

Al-Qarinah dijelaskan oleh Dr. Karim Zaidan sebagai satu metode pembuktian yang menjadi asas wujud atau tidak sesuatu perkara yang dipertikaikan.⁶ Sementara Mustafa Ahmad Zarqa’ mengertikannya sebagai sebarang tanda yang jelas yang mempunyai hubungan dengan sesuatu dan menjelaskan perkara tersebut. Ia

⁵ Ibid., m. 13/28. Juga lihat, Ahmad Husari, *‘Ilm al-Qada’ Fi al-Islam*, Maktabah al-Kulliyah al-Azhariyyah, Mesir, 1077H., Jld. 1, m. 9.

⁶ Dr. Abdul Karim Zaidan, *Nizam al-Qada’ Fi al-Syari’ah al-Islamiyyah*, Matba’ah al-‘Ain, Baghdad, 1984, m. 219.

diambil dari perkataan *al-muqarinah* yang bererti perkumpulan atau persahabatan.⁷

Pengertian di atas agak abstrak lebih-lebih lagi ia menyentuh prinsip perundangan yang khusus. Contoh yang terang adalah seperti yang dijelaskan oleh *Majallah al-Ahkam al-'Adliyyah* dalam Artikel 1740 dan 1741 yang maksudnya seperti berikut:

"Salah satu alasan untuk hukuman ialah adanya *qarinah qat'iyah*. *Qarinah qat'iyah* ialah satu tanda yang mencapai tahap yakin. Umpamanya, jika seseorang keluar dari sebuah rumah kosong dalam keadaan ketakutan dan tidak tentu arah serta tangannya memegang sebilah pisau yang berlumuran darah. Apabila diperiksa rumah itu, ada seorang yang telah mati, di sembelih pada waktu itu, maka tidak diragukan lagi bahawa orang yang lari itu adalah pembunuhnya. Tidak boleh dipalingkan (dipegang) kepada andaian lain yang kabur seperti andaian bahawa boleh jadi orang itu membunuh dirinya sendiri."

Dalam contoh di atas, perkara yang menjadi pertikaian ialah adakah orang yang dituduh tersebut melakukan pembunuhan atau tidak. Keterangan keadaan (circumstantial evidence) yang wujud membolehkan pihak mahkamah membuat anggapan bahawa beliau adalah pembunuh. Keterangan ini adalah *qarinah* terhadap pembunuhan tersebut. Anggapan oleh pihak mahkamah itu boleh ditolak atau dipatahkan dengan mengemukakan sebarang bukti yang boleh meragukan tuduhan kes berkenaan.

⁷ Mustafa Zarqa', *Al-Fiqh al-Islami Fi Saubihi al-Jadid al-Madkhal al-Fiqh al-'Am*, Maktabah Tubin, Damsyiq, 1968, Jld. 2, m. 218.

Prinsip *al-Qarinah* dan Perubahan Masyarakat

Perlaksanaan undang-undang Islam perlu juga mengambilkira suasana setempat di mana ia akan dilaksanakan. Hal ini hanya menyentuh perkara-perkara *ijtihadiyyah* dan bukan hukum-hukum yang *qat'i*.

Kebanyakan ulama tidak menerima *qarinah* sebagai kaedah pensabitan di dalam kes-kes jenayah khususnya kes-kes *hudud*. Penerimaan *qarinah* di sini adalah di atas asas ketiadaan *iqrar* dan *shahadah*. Sementara penerimaannya sebagai penguat dan penyokong kepada kedua-dua kaedah sabitan tersebut adalah diterima oleh semua ulama.

Terdapat dua keadaan yang memberi kesan kepada pemakaian *qarinah* ini di dalam kes-kes jenayah (terutama *hudud*):

Pertama; masalah pertambahan kes-kes yang berkaitan dengan kesalahan *hudud* khususnya zina. Fenomena keruntuhan moral yang menyentuh hubungan bebas lelaki atau wanita ini membawa kepada penzinaan yang dimanifestasikan oleh kes-kes pembuangan anak, mengandung luar nikah dan pengguguran anak secara tidak sah. Zina sebagai contoh hanya boleh disabitkan dengan *iqrar* dan *shahadah*

menurut kebanyakan ulama.⁸ *Qarinah* hanya memainkan peranan yang minima dalam kes ini.⁹

Qarinah di dalam kes zina ialah mengandung tanpa suami atau melahirkan anak tanpa sebarang keterangan ia mempunyai suami yang sah. Anggapan (presumption) yang boleh dibuat ialah beliau telah melakukan zina. Wanita berkenaan mempunyai hak untuk mengemukakan bukti untuk menolak anggapan berkenaan. Bebanan beliau hanyalah menimbulkan keraguan di atas pertuduhan berkenaan.

Mengapa perlunya *qarinah* menjadi asas sabitan bagi kes-kes yang seumpama ini? Pensabitan melalui *iqrar* dan *shahadah* adalah sukar untuk diperolehi. Perubahan kepada individu masyarakat menyebabkan pelaku kesalahan tidak akan membuat pengakuan salah (*iqrar*) walaupun terdapat keadaan-keadaan yang terkecuali. Sementara *shahadah* menggariskan syarat-syarat yang ketat sehingga sabitannya hampir mustahil pada masakini. Seseorang perempuan yang mengandung tanpa suami dan tanpa sebarang pembelaan adalah secara terang melakukan zina. Terdapat ulama yang mensyaratkan supaya *qarinah* mengandung ini disokong dengan lain-lain keterangan umpamanya wanita tersebut dikenali sebagai wanita yang tidak baik. Jika wanita berkenaan mempunyai sebarang pembelaan maka ia

⁸ Ahmad Fathi Bahnassi, *Nazariyyah al-Ithbat*, Maktabah al-Wa'yu al-Islami, Fajalah, m. 196. Juga lihat, Wahbah al-Zuhayli, *Al-Fiqh al-Islami Wa Adillatuhu*, Dar al-Fikr, Damsyiq, Jld. 6, m. 46. Ibn Rusyd, *Bidayah al-Mujtahid Wa Nihayah al-Muqtasid*, Maktabah al-Kulliyyah al-Azahariyyah, Mesir, 1966, Jld. 2, m. 478.

⁹ Ibn Qudamah, *al-Mughni*, Maktabah al-Qaherah, Mesir, 1969, Jld. 9, m. 79. Juga lihat, Wahbah al-Zuhayli, *al-Fiqh al-Islami*, Ibid., m. 391. Sayyid Sabiq, *Fiqh al-Sunnah*, Maktabah Dar al-Turath, Qaherah, t.t., Jld. 3, m. 350.

perlu didengar dan mendapat pertimbangan yang wajar. Saidina Umar pernah melepaskan seorang wanita yang mengandung tanpa suami atas alasan tidurnya terlalu nyenyak sehingga tidak sedar apa yang berlaku ke atas dirinya.¹⁰

Melepaskan seseorang yang sabit dengan keterangan di atas, di dalam masyarakat yang telah rosak sebenarnya menggalakkan kemungkaran berleluasa. Hasrat dan roh Syari'at Islam di dalam penguatkuasaan hukuman *hudud* tidak akan tercapai. Ibn al-Qayyim menambah bahawa seseorang lelaki dibenarkan melaksanakan *li'an* ke atas isterinya dengan diperkuatkan oleh *qarinah* bahawa ia nampak seorang lelaki yang dikenali jahat masuk dan keluar dari tempat isterinya.¹¹

Kedua; sistem dan teknologi penyiasatan yang wujud kini boleh mencapai tahap *tanpa keraguan yang munasabah* dan dapat menggantikan tahap yakin yang ditetapkan oleh ulama bagi kes-kes tertentu.

Asas penolakan *qarinah* oleh kebanyakan ulama ialah kerana kewujudan *syubhat* atau keraguan.¹² *Syubhat* merupakan suatu keadaan yang boleh berubah dengan berubahnya sistem dan keadaan masyarakat. Dengan sebab itulah kita dapati para Sahabat Nabi menerima *qarinah* mengandung tanpa berkahwin atau tanpa tuan sebagai *qarinah* melakukan zina.¹³ Begitu juga terdapat Sahabat Nabi yang

¹⁰ Ibn Qudamah, *al-Mughni*, op.cit., Jld. 8, m. 211.

¹¹ Ibn al-Qayyim, *al-Turuq*, op.cit., m. 22.

¹² Ibn Qudamah, *al-Mughni*, op.cit., Jld. 8, m. 211.

¹³ Ibn al-Qayyim, *al-Turuq*, op.cit., mm 7/115.

mengenakan *had al-sariqah* ke atas seorang yang memiliki barang curi,¹⁴ *had al-syurb* ke atas orang yang mulutnya berbau arak dan muntah arak,¹⁵ *had al-qazf* dikenakan terhadap orang yang menuduh orang lain melakukan zina walaupun menggunakan lafaz yang tidak terang (*ta'rid*).¹⁶

Kesemua hukuman dan tindakan ini dilakukan apabila dirasakan *syubhat* dapat dihindari. Keterangan-keterangan yang dikemukakan untuk kes-kes berkenaan adalah berasaskan *qarinah*. Perkara pokok yang dipersoalkan ialah, adakah *qarinah* tersebut cukup kuat atau tidak untuk mensabitkan orang kena tuduh.

Ibn al-Qayyim menegaskan bahawa *qarinah* yang kuat akan diterima sementara yang lemah atau meragukan akan disiasat.¹⁷ Kaedah penyiasatan yang dilakukan di dalam kes-kes jenayah seperti soal-siasat, pemeriksaan saksi, barang bukti serta keterangan pakar adalah antara metode-metode yang perlu diberi pertimbangan yang sewajarnya untuk mensabitkan kes-kes jenayah Syari'ie. Kemajuan sains seperti pemeriksaan darah, sperma, serta DNA menunjukkan kadar kegagalan yang terialu minima. Sudah tentu semua ini dapat membantu pihak berkuasa menentukan hak dan keadilan.

¹⁴ Ibid., m.8.

¹⁵ Ibid., mm 8/115.

¹⁶ Al-Qurasyi, *Awwaliyyah al-Faruq al-Siyasiyyah*, Dar al-Wafa', al-Mansura, 1990, m. 430.

¹⁷ Ibn al-Qayyim, op.cit., m. 248.

